

282





کتابخانه مجلس شورای ملی

مجموعه شمل که کتاب - امیران التیمیر مجری اخباری

۲ - اول کتب

شماره قفسه ۵۵۰۴

شماره

۴۱۱

کتابخانه مجلس شورای ملی  
تیمیر مجری اخباری  
مجموعه شمل که کتاب

این مجموعه شمل است به دو کتاب

۱ - امیران التیمیر فی علم العزیز فارسی تصنیف  
میرزا احمد اخباری که فارسی است و مصنف آن تیمیر مجری  
اخبار است که یازده مجلدی باشد و این کتاب برادر و ضابط  
جیب اول ص ۳۵۵ (۱۱۳) باب چهارم در جزو مصنف است  
یا ذکر ده است و از تالیفات مشهوره است و در کتابخانه  
۲ - اول کتب

میرزا احمد اخباری  
و از کتب



بازرسی شد  
۳۶ - ۳۷

بازدید شد  
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب مجموعه شمل که کتاب - امیران التیمیر مجری اخباری

مؤلف ۲ - اول کتب

شماره قفسه ۵۵۰۴

شماره ثبت کتاب

۴۲۴۱۱

کتابخانه مجلس شورای ملی  
تیمیر مجری اخباری  
مجموعه شمل که کتاب

این مجموعه شمل است به دو کتاب

۱ - امیران التیمیر فی علم العزیز فارسی تصنیف  
میرزا احمد اخباری که فارسی است و مصنف آن تیمیر مجری  
اخبار است که یازده مجلدی باشد و این کتاب برادر و ضابط  
جیب اول ص ۳۵۵ (۱۱۳) باب چهارم در جزو مصنف است  
یا ذکر ده است و از تالیفات مشهوره است و در کتابخانه  
۲ - اول کتب

میرزا احمد اخباری  
و از کتب



بازرسی شد  
۳۶ - ۳۷

شماره قفسه ۵۵۰۴













اجلانی

[illegible]







موتش فالت مشور كفت كه هو هم فبات واكر عود<sup>طعن</sup>  
جوع طلق<sup>طعن</sup> العاشا<sup>طعن</sup> شطانت زواكر لغت اول<sup>طعن</sup>  
واور عصبات كه بانجوا<sup>طعن</sup> اولج دنكا كذا<sup>طعن</sup> ودر<sup>طعن</sup>  
راسب عانت كه بطاعت اندام<sup>طعن</sup> طبع<sup>طعن</sup> وهر<sup>طعن</sup>  
نور و نور<sup>طعن</sup> طاعت<sup>طعن</sup> اكر<sup>طعن</sup> وفسا<sup>طعن</sup> دشت<sup>طعن</sup> واكر<sup>طعن</sup>  
خاصيت كه حفظ<sup>طعن</sup> در<sup>طعن</sup> است<sup>طعن</sup> هم نصر<sup>طعن</sup> اكر<sup>طعن</sup> بالسور<sup>طعن</sup>  
خلفه شطانت<sup>طعن</sup> واكر<sup>طعن</sup> بعا<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
واكر<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
محب و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
دهند<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
فرزند<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
دعوت<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
لحن<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
المتقون<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
ارباب<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
اشد<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
توفيق<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>

نحو

بنين<sup>طعن</sup> لم انه الحق<sup>طعن</sup> حقيق<sup>طعن</sup> ان<sup>طعن</sup> نافه<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
نفوس<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
بين<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
نصبي<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
كه<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
حمله<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
لم<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
يقوم<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
فلا<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
مطلوب<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
بعبارة<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
نفس<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>  
رجل<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup> و<sup>طعن</sup>











تحت شمع از نور هدایتی بر روی روی  
 امروزی از راهی که از دسترس دور است  
 و چون به سر رسید از آن دست گرفت

جلوه مکن نماید عالیه است چه را که در هنگام طاعت  
 تکبیر طاعتی در پیش از آنکه در آن وقت تمام  
 در مقام حد اعلای دعا و از آنجا که دست از آن جدا نشود  
 الهکم و القضا و غیره را در آن وقت که در آن وقت  
 نموده اند و بگویند بسم الله الرحمن الرحیم و بعد از آنکه  
 ما را از شمع هدایتی بر روی هدایتی و بعد از آنکه  
 بگویند بسم الله الرحمن الرحیم و بعد از آنکه  
 گفتند و بعد از آنکه گفتند و بعد از آنکه  
 التماس دعا و بعد از آنکه التماس دعا و بعد از آنکه  
 علوم و فطانت و بعد از آنکه علوم و فطانت و بعد از آنکه  
 طریقه و بعد از آنکه طریقه و بعد از آنکه  
 از آنجا که و بعد از آنکه از آنجا که و بعد از آنکه  
 در کمال طاعت و بعد از آنکه در کمال طاعت و بعد از آنکه  
 و بعد از آنکه و بعد از آنکه و بعد از آنکه  
 ارشاد طاعتی و بعد از آنکه ارشاد طاعتی و بعد از آنکه  
 از آنجا که و بعد از آنکه از آنجا که و بعد از آنکه  
 احوال و بعد از آنکه احوال و بعد از آنکه

شمع هدایتی بر روی هدایتی و بعد از آنکه  
 قنوت و بعد از آنکه قنوت و بعد از آنکه  
 چه و بعد از آنکه چه و بعد از آنکه  
 کند و بعد از آنکه کند و بعد از آنکه  
 طاعتی و بعد از آنکه طاعتی و بعد از آنکه  
 دست و بعد از آنکه دست و بعد از آنکه  
 هر چه و بعد از آنکه هر چه و بعد از آنکه  
 ما و بعد از آنکه ما و بعد از آنکه  
 مصلحت و بعد از آنکه مصلحت و بعد از آنکه  
 نور و بعد از آنکه نور و بعد از آنکه  
 احوال و بعد از آنکه احوال و بعد از آنکه  
 از آنجا که و بعد از آنکه از آنجا که و بعد از آنکه  
 زهد و بعد از آنکه زهد و بعد از آنکه  
 از آنجا که و بعد از آنکه از آنجا که و بعد از آنکه  
 طاعتی و بعد از آنکه طاعتی و بعد از آنکه  
 احوال و بعد از آنکه احوال و بعد از آنکه  
 زهد و بعد از آنکه زهد و بعد از آنکه  
 از آنجا که و بعد از آنکه از آنجا که و بعد از آنکه



لا اله الا الله  
محمد بن عبد الله  
الصادق عليه السلام  
الطاهر من الخلق  
الطاهر من الخلق

11

[illegible]

2.









[illegible]



















































































































وہملاوہ

و در اصل از دنیا باز و روانه دلو خطه سوره و از آن وقت که در آن  
اعظم که کند و اسم طریقت او علی باشد چنانکه خود را از دنیا جدا  
نمیزند و ملک صاحب طریقت علی باشد و در هر سبب و طایفه از طایفه  
و عقاید این بالاترین و در اصل طریقت طایفه علی است  
او را صاحب الزمان و صاحب عصر و از حدیث آنکه در حدیث خود  
فرموده تا هر که در حق من و آل من است که از جمیع المذاهب و طایفه  
قال علی علیه السلام و تحسب انک من غیره و قبله لطیفون <sup>الکرام</sup>  
و بعد از این طریقت طایفه علی از این طریقت علی است و در حدیث  
که خود فرموده است از علی علیه السلام که از جمیع مذاهب و طایفه  
المذاهب و طایفه علی است که هر که در سبب و طایفه علی است  
قطب است و هر که در طایفه علی است و هر که در طایفه علی است  
طایفه علی است و هر که در طایفه علی است و هر که در طایفه علی است  
لما انما انفس علی الاقرب و در حدیث خود فرموده است که هر که در  
طایفه علی است و هر که در طایفه علی است و هر که در طایفه علی است  
او پیشتر و بعد از آن بر سر او را که در حدیث خود فرموده است که هر که در  
طایفه علی است و هر که در طایفه علی است و هر که در طایفه علی است  
طایفه علی است و هر که در طایفه علی است و هر که در طایفه علی است



































[illegible]































عن ابن سينا

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده  
 من كتابه من علوم الفلاسفة والسياسة والسياسة والسياسة  
 القول على الترتيب من علوم الفلاسفة والسياسة والسياسة  
 ابن تيمية رحمه الله تعالى في شرحه على كتابه من علوم  
 بكل ما يحتاجه من العلوم والسياسة والسياسة والسياسة  
 الهما في هذه الرسالة التي هي من علوم الفلاسفة والسياسة  
 من العلوم والسياسة والسياسة والسياسة والسياسة  
 الترتيب في ريادة العلوم والسياسة والسياسة والسياسة  
 الجميع الهما

أول من الفلاسفة الذين أخذوا بهذا هو أفلاطون وأرسطو  
 موضوعه فكانوا في ذلك غاية في الغرض والهدف والهدف  
 فإن استقصاء الفلاسفة في النظر في هذه المسألة فإن جميع الفلاسفة  
 بسبب الشوق إلى الحقيقة والهدف في ذلك العلم والهدف في ذلك العلم  
 الغاية التي هي المطلوب في هذه الفلسفة وعلى الفلاسفة في ذلك العلم  
 المجرد والفعل وإذا قد ثبتت من اتفاق فاضل الفلاسفة أن على العالم القديم في ذلك  
 أرسطو وهو اليوناني والسقراطي والهدف في ذلك العلم والهدف في ذلك العلم  
 الفلاسفة من أرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو  
 من الفلاسفة من أرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو  
 فمما سلف من الأرسطو من أرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو  
 العلم الترتيب في ذلك العلم والهدف في ذلك العلم والهدف في ذلك العلم  
 من الفلاسفة من أرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو  
 لا بد لها من غايات وأن الغايات في ذلك العلم والهدف في ذلك العلم  
 وإن لا يكون من غايات فإن غايات في ذلك العلم والهدف في ذلك العلم  
 في الواقع في ذلك العلم والهدف في ذلك العلم والهدف في ذلك العلم  
 العلم من أرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو وأرسطو  
 على ما رأوا في السور إلى العلوم الطبيعية لأنهم لا يسمون العلم بالهدف والهدف

واذ قد فرضنا فيما مررت العادة بتقدم من المقدمات اللاتي هي في ارباب الادعية  
 الى الايمان بما لا يات من عندنا هذا فلتذكر ان الايمان في هذا الفن انما هو  
 في كتابنا واما في سائر الكتب فليس هو الايمان في هذا الفن انما هو  
 في كتابنا هذا الذي هو موضوع الاستغناء عن كل ما سواه الى ايماننا  
 موضوعنا انما هو في كتابنا هذا الذي هو موضوع الاستغناء عن كل ما سواه  
 فلتقدم من ذلك ذكر ايماننا في هذا الفن الذي هو موضوع الاستغناء  
 الايمان في هذا الفن الذي هو موضوع الاستغناء عن كل ما سواه  
 التي في هذا الفن الذي هو موضوع الاستغناء عن كل ما سواه  
 التي في هذا الفن الذي هو موضوع الاستغناء عن كل ما سواه  
 التي في هذا الفن الذي هو موضوع الاستغناء عن كل ما سواه

في ان  
 في ان

حسن الكواكب وزيته وادبها على الصور التي في الكواكب ثم تذكر الطبيعة التي هي في  
 القدر وكيف تتغير القوة الفلكية عليها وتغيرها في تلك وفيها هذا الذي هو في  
 شياء الطبيعة التي هي في الدائرة ثم تذكر حال هذه الاضواء في هذه الطبيعة  
 واما في هذه الطبيعة التي هي في الدائرة ثم تذكر حال هذه الاضواء في هذه الطبيعة  
 في السور التي هي في الدائرة ثم تذكر حال هذه الاضواء في هذه الطبيعة  
 وفيه في ذلك وفيه في ذلك وفيه في ذلك وفيه في ذلك وفيه في ذلك  
 في السور التي هي في الدائرة ثم تذكر حال هذه الاضواء في هذه الطبيعة  
 في السور التي هي في الدائرة ثم تذكر حال هذه الاضواء في هذه الطبيعة  
 في السور التي هي في الدائرة ثم تذكر حال هذه الاضواء في هذه الطبيعة  
 في السور التي هي في الدائرة ثم تذكر حال هذه الاضواء في هذه الطبيعة

















ادامنا علم الناس بالامثال والاولاد فامر بترك هذا العالم برفضه والرجوع الى العالم الاول  
الحق ولما اخلاطون الشريف لانه قد وصف النفس فقال فيها اشياء كثيرة حسيه وذكر  
مراضع كثيرة وكيف تغلبت النفس فصاريت تانار وصفها بصفات هربها فانها قد  
عياها ونحن ذكرنا في هذا الفيلسوف بقوله فيقول لنا ان علم اولاد ان الصلح  
قد وصفه في نفسه في الاوصاف بصفته واسوة فكان السامع اناسه وصفه بامور الفيلسوف  
وانما اختلف صفاته في النفس لانه لم يستعمل الحس بصفته الفخر لا في نفس الخسيس  
المواضع وزم وازم في اتصال النفس بالجسد لان النفس انما هي بأكبرها كانه حسيه  
كثير جدا لا يتطابق بها ثم قال ان البدن للنفس انما هو كالمنار وقد وادعت على ذلك  
ابن قس غير انه من البدن الصمدى وانما غلبت عليه بالصدى هذا العالم باله  
ثم قال فلا طر ان طلاق النفس من ثاقها انما هو من وجهها من مقار هذا العالم والنفس  
الى عتلتها العقول وقال في كتابه الذي يدعي ما فاذ ان حله هو ط النفس الى هذا العالم  
انما هو سقوطها فيها فانما تشارفت على عالمنا الاول وتدار في بعض كبريات  
على صراط النفس الى هذا العالم في ذلك ان منها يخطى خطا يخطى خطا يخطى خطا  
هذا العالم القاصي في تجارى على خطا يخطا ومنها ما يخطى الخطا في غير ما خطى في  
بان ذم هو ط النفس في مكانها في هذه الاشياء وانما ذكرها في كتابه الذي يدعيها  
ثم ذكر ان هذا العالم وعده فقال انما هو شر في نفسه في ان النفس انما صادت  
في هذا العالم من قبل اليارب في غير ان اليارب لما خلق هذا العالم ارسل انوار النفس في

في يكون العالم حسيه فاعقل متقنا في غاية الاقناع لانه لم يكن من الواجب ان كان هذا  
العالم على ما متقنا في غاية الاقناع ان يكون غير ذي مشق لم يكن يمكن ان يكون العالم  
فاعقل وليست لغرض غلبه العقل ارسل اليارب النفس الى هذا العالم واسكنها فيها ثم  
انفتحت فسلكت في جنانها ليكون هذا العالم ثاقا كاملا ولا يكون دونك العالم في الثاقا  
والحال لانه كان ينبغي ان يكون في العالم الحسي من اجناس الخبيثا امرنا في العالم العقلي وقد  
تقدم ان يشهد من هذا الفيلسوف في امور اخرى في النفس من النفس الظاهر فيها ومن  
النفس الكلية حتى عرف ما هو ولا يعلم الا بعد رسل هذا البدن وانتقلت به وان علم  
ما لم يشهد هذا العالم وانما هي هود في موضوعه ليس من هود في موضوعه وليس من هود في موضوعه  
طوقا انكرها او يتوقع اخر من الانواع ويستفيد من رسل امر ان عرف من علم النفس هي  
ان يعلم ان اليارب خلق الاشياء بغير ايام لم يكن ذلك من صواب هود في موضوعه وليس من هود في موضوعه  
وبين هذا العالم وبين اننا صواب بغير صواب فانه قد اختلف الاولون في ذلك  
اكثر وقد اختلفوا في ذلك بعد ما اخرج من رسل هذا العالم القاصي الشريف في هذه الاشياء  
ذكرنا فيقول ان انك لا ترى شيئا من الاشياء في هذا العالم فاعقل من الاشياء في هذا العالم  
انهم لما ارادوا معرفة الاشياء تخلفوا بطريقها في هذا العالم الحسي في ذلك انهم في هذه الاشياء  
العقلية والقلوب على الحسي وحده فاذ اننا انما لا نحصى جميع الاشياء الدائرة والدائرة  
الباقي فيها وهم قد شغلوا من الطريق الذي يؤيدهم الى الحق والرشد واستولى عليهم الخرس  
ابن من ذلك وينض ملهم وانما هو الى الطريق الذي يؤيدهم الى الحق والرشد واستولى عليهم الخرس





من هذا العالم السطحي انما لا نذكر شيئا مما يتفكر فيه من امور يتصور شيئا من الحسنة ههنا  
 ولا بما تسقط ههنا ولا على ذلك كذا كانت كذا في هذا العالم فانها كانت في حصة  
 لا من قبل تنزل الى هذا العالم ولا الى شئ مما هو فيه فلا تذكر له رتبة وما سألنا لكونها في حصة  
 جبرها الى العالم الا على انما هو البديهي والبرهان على ما يدركه العقل ولا يغير شيئا  
 فانما يصنع اليه ذلك البديهي ولا يعلم على من كان العالم الشئ على شئ بل على ما يحتاج ان تذكره  
 اعني انما هو في عقله لم يرد وسلم لا يحتاج الى ان يكون له رتبة بل انما لا يتقبل شيئا  
 تتدلى منها على علم من هذا العالم فيحتاج الى ان يكون له رتبة لا كما لا يعرف على جسطه لا يعلم  
 مستحيل وان لم يجره مستحيل وليس من رتبة النفس في شئ المستحيل انما كان في شئ  
 العالم الا على من مستحيل لا على مستحيل ان كانت الاشياء هناك فلا يكون وبغير رتبة  
 حاصل واحد لم يكن المنفرد بها كذا في رتبة الاشياء وانما على ما وصفنا مستحيل  
 كل ما كان في العالم الا على الواقع في رتبة الاشياء فيكون رتبة الاشياء في هذا العالم  
 جبره فان كان في رتبة النفس في رتبة الاشياء التي كانت في حصة ههنا في رتبة رتبة  
 ولا يحتاج ان يكون لها رتبة كذا في رتبة الاشياء العلوية والسفلية حارة عند  
 النفس في رتبة الاشياء في العالم الا على العقل والجبر في رتبة الاشياء العلوية فانها  
 لا يخرج من رتبة الاشياء ههنا ولا يتقبل من الى حال لا يقبل القدر من الاشياء من النفس  
 اعني من الانواع الى الاشياء من رتبة النفس الى الاشياء من رتبة النفس من رتبة الاشياء  
 العلوية في العالم الا على هذه القصة على حارة ولا على جبر النفس الى رتبة الاشياء في رتبة

فان قالوا انهم لم يهتدوا في هذه القصة في العقل ولا في الاشياء على ما جبر العقل على ذلك  
 ولا يحتاج الى ان يكون شيئا من الاشياء من رتبة الاشياء في رتبة الاشياء العلوية  
 ليست النفس في العقل مقابل الشئ بعد الشئ فانما كانت النفس في رتبة الاشياء  
 الى ان كانت في رتبة العالم ام في النظام الا على انما هو في رتبة النفس في رتبة الاشياء  
 من ان يعلم الشئ في العلم دفعة واحدة واحد ان العلم او كذا لا يبعد من رتبة النفس في رتبة  
 عيسو طرقات علم مبسوط في رتبة الواحد الواحد مبسوطا كانا وركبا دفعة واحدة مثل البديهي  
 برتبة الواحد دفعة واحدة والوجه مركب من جزئين في رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة رتبة  
 كان في رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 وانما يعلم في رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 لانها في رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 ان يعلم في رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 ان لا يكون في رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 الشئ او شئ من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 في رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 بين ان رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء  
 النفس في رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء من رتبة الاشياء

منها يوحى









فثبت به ومما ثبت من ذلك ان كان في الدنيا من جملة الاشياء  
تقول ان النفس اذا كانت في العالم الاصل كانت في غير العالم الاصل  
بسط العقل بل هو الذي تاتى به ذلك ان كان العقل الاصل في الدنيا  
ما في ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا  
وذلك ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا  
فثبت به ومما ثبت من ذلك ان كان في الدنيا من جملة الاشياء  
تقول ان النفس اذا كانت في العالم الاصل كانت في غير العالم الاصل  
بسط العقل بل هو الذي تاتى به ذلك ان كان العقل الاصل في الدنيا  
ما في ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا  
وذلك ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا

وذلك ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا  
تقول ان النفس اذا كانت في العالم الاصل كانت في غير العالم الاصل  
بسط العقل بل هو الذي تاتى به ذلك ان كان العقل الاصل في الدنيا  
ما في ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا  
وذلك ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا  
فثبت به ومما ثبت من ذلك ان كان في الدنيا من جملة الاشياء  
تقول ان النفس اذا كانت في العالم الاصل كانت في غير العالم الاصل  
بسط العقل بل هو الذي تاتى به ذلك ان كان العقل الاصل في الدنيا  
ما في ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا  
وذلك ان يثبت حيث يشاء فاما ان كان العقل الاصل في الدنيا





ويظهر ان جسم هذه القوة التي كونها والاشياء التي هي موضعها في البدن يكون  
فيها او ليس بها موضعها فيقول ان كل قوة من النفس موضعها معلوم في موضعها  
يكون فيلما يحتاج الى موضعها في البدن وقوامها كذا يحتاج الى موضعها من كذا  
الكان النسبة التي في كذا الفعل والنفس هي التي هي في كذا الفعل منها الفعل لعلها لا  
فيها الا انها في الفعل بالهيئة التي تريد ان يظهر فيها منقذها في كذا الفعل على  
الهيئة التي هي في كذا الفعل اظهرت قوتها من كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
اشتراف هذا الاعضاء وليس النفس في كذا الفعل ولا هي في كذا الفعل ولا هي في كذا الفعل  
قوة في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
النفس في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
تدبر في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
ما كان في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
كلها في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
البدن في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
اكتفى في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
النفس في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
لم يكن النفس في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
مستحق في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل

منه وذلك ان المكان محيط بالشيء الذي فيه ويحصره وانما محيط المكان في شيء  
كل شيء يحصره المكان ويحيط به من جميع النواحي في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
قلت ان في مكان لان المكان لا يحيط بالشيء الذي لا يحيط به ولا يحصره وانما انما  
قوله في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
من بعض الاعضاء للبدن لان تلك القوة في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
بأنها يظهر فيها من كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
وذلك ان كل من كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
جزء من كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
بالاعضاء يحيط بالجميع ويقول ان كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
لو كانت كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
عالة الطرف بما في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
الماء في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
وهذا في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
المكان في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
بالاعضاء في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
اوسع من كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل  
لا في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل في كذا الفعل





والمرحومين والاطلاق في هذا البدن ثم بعد هذا البدن للمفاتيح التي انما كانت النفس فيها  
الامتداد قلنا ان الاشياء التي تصل الى اليد في الاطلاق البدنية فقط نحن هنا في اخره  
ففيها نفهم فقد يحتاج الى ايدى اربعة او خمسة او ثمانية او عشرة او تسعة او عشرة او عشرة  
ياخذها النفس فيخرجها من البدن بهذه الاطلاق لم يثبت ان كثيرين كانوا هذه الفهم  
ولم يثبت في بعض ارباب البدن ضد ذلك يمكن ان يعضد والاطلاق انما هو  
في الايدى التي والنفس لا تعلق له دليل على ان كانا لا يعضد بعض الجوانب لأم لم يعضد لا  
دفع له عزيمته ولا يمكن ان يكون من الجوانب غير في النفس لانه في النفس لا يجوز  
تقول ان كانت النفس جزءا لا يتجزأ من ان يعضد في ايدى البدن ويعتبر كاستخراج الايدي  
اذا اتصل بعضها ببعض وانما يحتاج الى نفس ان يعضد في جميع البدن ليقبل الأعضاء كلها  
من قوتها فان كانت النفس كلها يتخرج باليدن كاستخراج بعض الاجزاء من بعض المركب  
النفس فغالب العقل ذلك لان الاجزاء اذا امتزج بعضها ببعض وانضطت لم يبق لها  
واحد منها على حالها الاولي بالفضل كما يكون في الشيء بالقرعة فكذلك النفس اذا امتزجت  
بالبدن لم يتركب منها بالفضل بل انما يكون بالقرعة فمثل ذلك قد عرفت على حالها ان  
يمكن الخلافة ان امتزج بالجزء لم يبق واحد منها على حاله فكذلك النفس اذا امتزجت  
بالبدن فماذا لم يبق لها الا ايدى المركب هناك تقول ان اجزاء الامتزج هو ايدى  
احتياج الاعضاء ان علم من كانه الاولي فذلك كاستعداد كل يد في نفسه والنفس لانه كانت  
لا بد من احتياج البدن الى الاعضاء اعظم من كانه الاولي لا يمكن ذلك اذ كل واحد في نفسه

卷之四







هذا الترتيب حتى يمكن ان يكون لا نفس ولا عقل ولا الله وهذا قريب جدا مما علمنا نحن  
فنقول اننا نشعر بعمل العقل والنفس على النفس على الطبيعة والطبيعة على  
الاكوان كلها المجزأة فترى ان ان كانت الاشياء بعضها على بعض فاما شئهم حلا لم  
بجميعنا غير اننا على بعضها غير من سطوه الذي يعمل العقل كما اننا في اسفل الدليل  
على ذلك كما نحن نذكره من ان الله ان الشئ والقوة لا يكون شيئا بالافعال الا ان يكون  
بالنفس شيئا اخر غير جبر الى العقل والافعال غير جبر الى القوة لان القوة لا يقدر على  
ان يصير الى العقل من قوتها الا ان لا يكون شيئا بالافعال فحين يلقى القوة الى العقل يصير  
واين ما في قوتها الشئ العاين بالافعال فانها اذا اردت يخرج شيئا من القوة الى العقل فانها  
تظهر الى العقل لا يخرج من القوة الى العقل ويظهر هو انما على ما لا راد عنه وان  
لا حاجة الى ان يبين له شيئا اخر انه هو العقل والافعال لا راد عنه ان يخرج الشئ من القوة  
الى العقل فان كان هذا هكذا فاما ان الشئ العاين بالافعال هو العقل من الشئ العاين ما  
لنوع واهم الطبيعة كما ان العقل في طبيعة الامر انما هو ما هو العقل وانما قوا  
العقل والنفس قبل الطبيعة غير اننا ينبغي ان نعلم ان النفس ان كانت هي ما هي بالافعال فانها  
معلولة عن العقل لا يفعل ما يخرج الى العقل والافعال وان كان هو ما هو بالافعال فانها  
من العقل الا اننا انما هو تصير على النفس سريرة بالقوة التي ما ريت من العقل الا ان  
وهي لا تترك الا ان يكون ان كانت النفس في العقل والعقل يعمل في النفس فانها تعمل  
النفس في الصورة هو العقل العقل في النفس الصورة اهلها ما الهام في عمل فانها تترك

نفس

انبات الاشياء او صورها غير اننا نحدث بعض الصور ببعض قسطا مما يحد شيئا نبات  
الاشياء وصورها لانها هي الشئ العاين بالافعال حقا بل هو العقل الحق فانها فانها  
تظهر الى اننا في بعض الصور ونقدر واحدة واما العقل فاننا وان كان العقل هو ما هو العقل  
فاننا لان كان من قوة شئ اخر من القوة ذلك ان الشئ ومن اجل ذلك يصير هو ان يشبه با  
العقل الا اننا لنرى العقل بعضا فاننا قد خلقنا فاننا ينظر الى ما هو قوة يفعل فعله  
في التقادير ويمكن النفس وان كانت هي ما هي بالافعال فانها ما هو العقل قوتها فانها  
من قوة ما قد خلقت فاننا ينظر الى العقل ما يفعل فانها العقل الا ان هو فعل بعض فاننا  
يعمل فعل هو ينظر الى اننا لا يحتاج من لا يسير قويا من شئ اخر من على انه ولا  
اننا فقد بان اننا وضع ان العقل في النفس وان النفس قبل الطبيعة وان الطبيعة قبل  
قوا الاشياء والافعال في النفس وان النفس وان الفاعل الا ان قبل الاشياء انما هو ما يسير في  
مما ليس من ابداع الشئ وانما هو في العقل والافعال ان كان هذا هكذا فصعبا وقد ان  
ان النفس هو ما هي بالافعال لا القوة فلا يمكن ان يكون مرتبة العقل في النفس في النفس في النفس  
مرتبة هو ما هو بالقوة ومرتبة جبرها بالافعال فليس النفس الا من يخرج من جبرها من النفس  
بان وضع جبرها فان النفس في الجبر وقد ذكرنا من الاولين واسمها في غير هذا  
التي عننا اننا نكتفي بما ذكرنا ووصفنا ان النفس في الجبر وقد قلنا ان كانت النفس غير طبيعة الا  
جبرها في نفسنا ان النفس من هذه الطبيعة وعلمنا اننا في النفس في الجبر بانها من ابداعها في  
وصف النفس فاننا انما ابتداء في الافعال كما ابتداء العاين من اوتار الصوت ونكتفي ان اننا

نفس

الصور اذا قدمت قبل ان يروى الا يعرف ان اقامته يكون من الاوقات والاعتدال ثم يبينها  
 الصواب حدوث هذا الاختلاف لو كان فينا ولا يقدّر غير هذه وقد كانت الانسان اذا قدمت  
 اختلافها وحدثت حدث من امتزاجها من قاص وكذا الامتزاج الخاص هو يجرى البدن وال  
 النفس اما الزمان كالاختلاف وهذا القول شيع قد ذكرنا في الترتيب على ما كان في قوة مقصود وفيه  
 مشيرون ذلك على ما علمت ثم وقالون بان النفس هي قول الاختلاف وقد كانت النفس  
 هي التي ابدعت الاختلاف في البدن وهي المفعلة به هي التي اوجع البدن ومنه ان يفعل  
 كثيرا من الامور في البدن في الحسنة والاسلاف فانه لا يفعل شيئا ولا يامر ولا ينهى  
 جوعه الا في خلافه في غير جوعه بل في غير جوعه من امتزاج الاجرام وان الاختلاف حسا فاما  
 فاما غير جوعه من الامور فانه لا يفعل شيئا ولا يامر ولا ينهى بل في غير جوعه من امتزاج  
 امتزاج من الاختلاف في اجرامه وان الاختلاف نفسا وان امتزاجه من الامور فانه لا يفعل  
 غير ما جوعه من الحسنة في البدن ايضا كغيره وهذا شيع جدا وان كان الاختلاف  
 هو النفس فاما يكون الاختلاف من امتزاج الاجسام والاجسام لا يتجزأ الاما انهم كان في  
 قول النفس هو الاختلاف فالاختلاف هو على الاختلاف وان قالوا ان الاختلاف لا يكون  
 وكذا الامتزاج في غير ما نزع قلنا لو كان ذلك لا يفرق او تارة كانت المسبقة لثباته من  
 ثباته لانه لا يثبت على ما علمت واما النفس هي بعض الواسق والحق في هذا القول في الاختلاف  
 بعضها للاصغر ويؤلف فيها الامور على ان الامور لا يثبت على الاختلاف فالاختلاف في الاجسام  
 على الاختلاف ولا يقدّم على ان يفرق الاختلاف بل من ثباته اجزاء الا ان الحسنة في النفس

نحوه

الاختلاف الاجسام اذا هو النفس ونقول ان كانت النفس لا تملك الاجسام والاجسام هي التي تملك  
 انفسا لو لم يكن من قولهم ان يكون الانبياء مملكت النفس مركبة من اشياء الاخرى لها والاشياء  
 كانت او لا يطرى لا شيع ثم طعت غير مفضل من النفس بل انما انكسرت به بالهبة والاشياء  
 وهذا من غير يمكن ان يكون في الاشياء الهزينة في الاشياء الطينة وان كان هذا من غير  
 علمت النفس ان يملك الاجسام بعضها فان قالوا ان النفس افاض الاختلاف في  
 ان النفس قام البدن والعام ليس هو غير النفس انما ليس هو لان قام الجسم في غير  
 الشيع قلنا ان يبين ان الجسم من قولهم ان النفس قام واما النفس فهوها الاختلاف في قول  
 انما فاضل الاختلاف في قولهم ان النفس انما كانت النفس من غير الجسم فانه لا يثبت بصورة  
 لان الجسم لا يثبت بصورة يكون جسمه الا ان كان كانت النفس من غير الجسم فانه لا يثبت بصورة  
 لا يصح ما في صورته يصح وجوده بالقرينة وان كانت النفس فاما على هذه العقيدة  
 يكن من غير الاجرام وذلك بان كانت صورته للجسم كالصورة الكائنة في الجسم فاما كانت  
 انفس الجسم وبقوا اختصت على اجسامه ويقرى ولا قطع عن اجزاء الجسم قطع بعضا ايضا  
 وليس في ذلك كذا كان في النفس لا بصورة تامة كالصورة الطبيعية والصفات بل انما هي تمام  
 لانها هي القيمة للجسم في غير ما علمت في قولهم ان كانت النفس من غير الجسم فانه لا يثبت بصورة  
 كالصورة الطبيعية فكيف يكون هذا الجسم ويعاير البدن في غير ما علمت في قولهم ان كانت النفس  
 انفس في العقل او جسمها الزايف فاما انفسها اجزاء في اجزاء الجسم في غير ما علمت في قولهم ان كانت النفس  
 انما شيع في قولهم انفسها اجزاء في اجزاء الجسم في غير ما علمت في قولهم ان كانت النفس









[illegible][illegible]



الناس لهم على معرفة الاشياء الخفية لا القليل منهم البس فيهم ان من اراد ان يعرف عن الاشياء  
صغيرة في عقله فليكن العقل قد انكشف عن غموض الاشياء والظواهر وايضا لو ما ذكرنا بانها  
معرفة فلسفة الفلاسفة في الاشياء الصغرى هذا ولا يقتضيه عقلهم فان قال قائل فاما في  
الاجسام صورا حسنة فلما ان تلك الصور انما هي في الطبيعة وذلك لان في طبيعة الجسم  
ما هو ان النفس التي هي العقل لا يكون العقل الذي هو النفس لا يكون العقل الذي هو  
الطبيعة وانما لا يكون العقل الذي هو النفس لان النفس لا يكون العقل الذي هو  
فمنه لا يكون العقل الذي هو النفس لان النفس لا يكون العقل الذي هو النفس  
حسنة او برها على ما بين ذلك الحق ولم يخف في علم ذلك الى القياس على ما قيل من علم العقل  
والنفس والاول ليس هو روحه بل هو شيء كغيره من هذه قائم بذاته فلا يكون كغيره من هذه بل  
النفس هي العقل هي صفات كصفات النار وغيرها من الاشياء والاعمال فان جميع الاشياء  
التي هي على ما هي افعالها هي صفات فيها لا يوصفها فاما على الاول فانه العقل الذي هو  
من الصفات لا يكون صفته التي هي صفته بل هي صفته فلا يكون صفته على ما هو على  
الحسن الاول الذي هو العقل والنفس فاما على الاول فهو على العقل الذي هو عقله وان لا  
عقله لا يكون صفته التي هي صفته بل هي صفته فلا يكون صفته على ما هو على  
شأن الاشياء لا يكون صفته التي هي صفته بل هي صفته فلا يكون صفته على ما هو على  
والاشياء وانما لا يكون صفته التي هي صفته بل هي صفته فلا يكون صفته على ما هو على  
حيوان ونبات ومارس وما يورث ويولد في ذلك العالم سموات وارضها كغيرها من  
الاشياء

الاشياء التي هي كائنات في العالم سموات وارضها كغيرها من الاشياء  
بالقول فيقال ان الذهب الجيد ليس هو الذي يرى في ظاهره كغيره من الاشياء بل هو  
الجسم ثم يصير جميع صفاته وكل كنهه ان يفعل اذا اراد ان يفعل الاول بالعقل وذلك  
انما لا يفعل الا بالاشياء العقل التي هي صفاته فانما هي صفات العقل التي هي صفاته  
كل منصفها طبيعة الاشياء التي هي صفاته وذلك لان الروحانية هي صفاته فبما هي صفاته  
النفس والاشياء ما لا يوصف فلا يكون صفاته الروحانية كغيرها من صفاته بل هي صفاته  
واحد وهو ان يظفر في الدنيا وارضه كان لنا على شتى الى النظر اليها لان لها اجساما  
لكن بانها عقول صفاته فبما هي صفاته الى النظر الى الاشياء التي هي صفاته لانها هي صفاته  
جسمه وجمال كنه من اجل عقله وعلوه في هذا هكذا فبما هي صفاته حسن او وضاهين ما يربطها  
لاها انما يحسبون عقلا داما لا يفرقها كمال بروج لا وعقلهم بما يتغير صفاته لا في  
فيها التي هي صفته التي هي صفاته الاشياء التي هي صفاته التي هي صفاته لا يفرقها  
شيء سوى العقل وهذه الروحانية هي صفاته وذلك ان منهم من يمكن التمسك الحق  
فرق هذه السموات والنجمة والارض والاشياء الساكنة في تلك السموات كل واحد منهم في  
طريقه ذلك سماته لان كل واحد منهم موضوعا معلوما غير موضوع صا حكايا يكون  
الاشياء المجردة التي هي صفاته الاشياء التي هي صفاته بالعلم ولا تلك السموات جسم فبما هي صفاته  
كل واحد منهم في طريقه ذلك سماته وروايات من هذه هذا العالم سموات وارضه  
حيوان ونبات ومارس وما يورث ويولد في ذلك العالم سموات وارضه كغيرها من

الاشياء





بالتتابع والعقل والاشياء كبريان في العلم المحسوسات والعقل لا يعلم شيئا من المحسوسات  
 على حثا بل يعلم ان العقل يدرك ان العقل يدرك من المعنى لا يرتبط في  
 بشي لان كان العقل على هذه الصفة فكيف يمكن ان يلد العقل الى المحسوسات فكيف اورد  
 فان كان هذا على ما وصفنا اوردنا اننا لم نجد في العلم الاول حيا من المحسوسات ولا  
 شيئا من هذا العالم البسيط او من العلم المحسوس فكيف ولا روية البتة بل هو ان لا يكون في العلم  
 الاول روية ولا فكرة وما قبل انما الاشياء كونهت بروية وفكرة برؤية وذلك الاشياء  
 كلها ابدت على الخطا لا على ما كان لان الفكر لا يلد فيكون له كما فاضل الفكر ووجه في  
 ان يولد شيئا من هذا فانه على ان يشهد ان لا يحتاج ان قد سبق في علم الحكم الاول  
 عز وجل انه هكذا فينبغي ان يكون الاشياء والفكرة تاحته الاشياء التي لم يكن بعد واقعا  
 يكره المنكر في ان يفعل الشيء لضعف قوة من فعله تلك الشيء لضعف قوة من فعله ذلك  
 الشيء لذلك لا يحتاج الفاعل الى ان يراه الشيء قبل ان يفعل كما انه يمكن ان يراه  
 الشيء قبل ان يراه ولا يحتاج الى ان يراه الشيء كونهت في ان يكون ذلك كما في ان يراه  
 الشيء قبل ان يكون فاما يكون في ان يكون على خلاف ما هو عليه الآن والشيء الفاعل  
 بانه فقط لا يحتاج الى ان يبين في علمه وكل كيف ينبغي ان يكون لاننا ما يفعل فانه فقط  
 فان كانا ما يفعل فانه فقط فليس يحتاج الى ابداع روية ولا فكرة فان كان هذا هكذا  
 وجعلنا فقلنا اننا لا نحتاج كانت وهو في عالمنا قبل ان يخلق الى ان يكون حسنة الاقنسا  
 حسبنا اننا حسنة عقلا مثل ما كانت ذلك في وضع الاجسام ويقتل ما في علمنا

ليس حسنة جميعا فانه من سطر بين العقل وبين الاجسام ويقتل من العقل فانه حسنة  
 يبين على الجسم القوة التي بها من العقل ان تملك القوة يكون في الجسم يبيع اخره في  
 والضعف هو من الجسم لا العقل فانه لطيف الاشياء الجسمية حتى يصورها كما في علمنا في  
 الجسم فقلنا ان كل من هذا الباري الاول عز وجل من انما كان لا تملك ما منه ليس من علم  
 هذا اخرى ولا يبين في علمهم ان يتقن من انما علمنا فانه لا يملك بل هو في العلم الاول  
 الشرا في العلم الاول فانه لا يبين في العلم الاول بل يبين ان يتقن من علمهم انما فاعل  
 الفاعل الاول هو في علمنا وليس في علمنا اخر بل هو في علمنا اول وهو حسنة العقل واما  
 يكون الشيء انما في علمنا في العلم الاول فانه لا يكون في العلم الاول في العلم الاول  
 في علمنا فانه في العلم الاول فانه لا يكون في العلم الاول فانه لا يكون في العلم الاول  
 المستقبل هو في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا  
 هو في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا  
 الباري في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا  
 اول لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا  
 من اجل بعض ذلك ان الاشياء انا هي اشهدت وانقسطت وابتدت عن الباري الاول كما  
 بعضها علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا  
 الاول لم يكن بعضها علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا فانه لا يكون في علمنا  
 بعض كانت العلة انا فاعل المعلوم من اجل شيء ما والعلة الاولى في علمنا فانه لا يكون في علمنا



[illegible]

والله اعلم بكنهه فان كان اذن بعينه العقل معرفة حقيقة فانه يدور بان يرى ان كان  
الان فانما كانا نخل لان معرفة العقل انما هي من الاشياء فانما لا تعرفه كنهه معرفة الله  
انما هو علمه من هذه العقل شي واحد فانك اذا علمت ان العقل علم شي واحد وانما علمت ان  
هو علم من هذه الاشياء الطبيعية التي هي انما هي اسما العقل وانما لان الانسان الحيواني فان هو  
سما لان اذا العقل وان الانسان العقل وانما في جميع اعضائه وقوة ليس موضع العين  
غير موضع اليد ولا موضع الانشاء كلها غشيت كنهها كلها في موضع واحد فكيف لا يقع  
هناك كنه ما كنت عينه ان كانا نخل فانما هي هنا من اجل انه اذا كان عقل من هذه الاشياء  
في موضع غير موضع صاحبها علم ان كانا نخل فليدوم ان كانت عينها فانما علمت انما  
اعضا والاشياء العقل كلها مقادير موضع واحد مائة الشيء ان كانا نخل شي واحد  
وتدبر في علمها انهم ما الشيء انهم من هذه الاشياء انما في العقل فانك تعلم ان الكنه  
قد عرف حقيقة ما وانما علمت ان الكنه من هذه الاشياء الصفة فيها فان كان كنهها  
في العلم الاقل بعد ما الشيء هو شيء واحد فليعلم ان يكون هذا الانشاء في  
العقل اعرف ما هو علم من هذه الاشياء من حقيقة العقل هذه الصفة فتدبر  
يصف حق وكذلك لا يصح من الصور العقلية هي التي لا تدور من اجله ما كانت كنه  
الصورة واحد وانما لان صورة العقل هي علمه انما ان كان صورة العقل فيها  
انما علمت انهم من هذه الاشياء من اجله ودلت في كنهه كنهه بعينه في ذلك  
انما انما كانت كنهه في الشيء انما هي من هذه الاشياء من اجله ودلت في كنهه كنهه بعينه في ذلك





[illegible]



الاشياء من غير جعلها مثالا لاشياء اخرى كمن يتركها ولا يتركها في الاشياء  
 التي هي في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 بتقدير العالم باعماله التي استقامت في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 اخرى اذا اردت استعمال ذلك استعمال الادوية في جعل الطبيعة في تلك الهيئة في الاشياء والاشياء  
 غير ان منها ما يتركها في الطبيعة في غير كثير ومنها ما يتركها في غير كثير ومنها ما يتركها في غير كثير  
 ان يتركها في الاشياء المتقدمة بعضها البعض فيكون منها في الطبيعة في تلك الهيئة في الاشياء  
 التي في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 ان ذلك الفعل في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 بجميع الاشياء التي في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 الغريبة وقد يوجد في الاشياء في بعض الاشياء كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 المتقدمة بعضها البعض في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 التي في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 اللون والاشياء كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 بها على وجه من وجهها كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 حين يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 والنفس التي في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 بتعاليمه وهذا من غير جعلها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا

به في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 تلك في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 الادوية التي في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 عند الحاجة كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 لا يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 شيئا في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 الطبيعة كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 الطبيعة كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 وما في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 اليه في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 ان يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 وترى احد من من يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 كذا في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 جزءا اخر كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 وترى احد من من يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 جزءا اخر كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا  
 جزءا اخر كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا كمن يتركها في الدنيا









[illegible]

ما يكون به وهو الشوق الى الغيرة كونه الاصول وينبغي ان يكون عارفاً بالديانة والدين فيها  
ما يكون بدونه عارفاً بالحقيقة والحق في تلك الدارين من الناس من يخرج من هذا الدين وقد يكون  
مخمساً وفي الحقيقة وان لا يكون من غير ما يقدح في ذلك انما كان المراد العمل الحسن  
غيره بالانكسار من ان زاد العمل الحسن غير ما لا يخالصه الله فقلنا ان كان هذا العمل  
الاعمال للظهور الحسن المراد ولا يعد ولا يفيده ولا يغيره بالانكسار من غير ما لا يخالصه الله فقلنا  
يخرج من هذا العمل الحسن من ان يصدق بحسب وعلم الحق الذي يقضي على العمل الحسن  
على الاصول والاشياء وانما ذكرها في العلم والحق والاشياء وانما كان هذا العمل الحسن  
يعمل وهو بدعي من الاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
انما هو من علم الله تعالى على ان العمل الحسن في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
الحسن المحقق في فعله لا يصدق في العلم والاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
فانما قد جعل من الحق والاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
صحة الانذار في ظاهر الاشياء والاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
شبه بها في العلم والاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
فانما طلبها بشيء من الاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
لا بد ان يكون في العلم والاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
وهو العلم والاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم  
بحر من العلم والاشياء التي جعلها في هذا العالم والاشياء التي جعلها في هذا العالم



عقل هذا هكذا المجردة فاعلم انما هذا من حيث هو كونه في الوجود متفردا وافتد تحت الاشياء  
شأنه انما هو انما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
ويعلم انما هو انما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
المتفرد من حيث هو انما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
الاشياء ولا يكون حسنا وبما هو انما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
استكن في هذا وفيها وفيها انما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
شيئا من المتفرد في الدائرة مبرورة ولما كانت كبرية الاشياء المتفردة من الواحد على ما هو  
عليه ان هذا المستعمل في مصلح لا يمكن ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
شيئا وانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
حقا وكيف كان ان يكون الاشياء مبرورة وعلمنا ان هذا هو الحق في هذا وفيها فان كان  
الواحد الاول كذا في هذا وفيها وانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
تأمل من هذا فان لا يكون له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
من الواجب ان يكون الواحد في وجهه وفيه وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
من الواجب ان يكون العقل في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
وجوده في كل نفس وكان لم يكن ينبغي ان يكون النفس في ذلك العالم العظماء فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
ولا يكون نفس في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
كبريته وهذا لان كل طبيعة ان يفعل ما عليها فيكون في ذلك الذي يكون في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما

اشي يعمل ما يقبل انما من الشيء الذي عليه علمه وذلك انما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
هو اسفل وليس من اشياء الفعلية ولا الطبيعة بقية في ذاته ولا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
ان كان يكون في اشياء من الاشياء من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
يكون ان يفتقر لا يفتقر من حيث هو ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
يبعد من مكان لا يبعد من مكانه ولا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
العقل هو يخرج من ذاته في ذلك في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
الذات في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
من الواجب ان يكون العقل في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
الواجب ان يكون العقل في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
يجري العقل انما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
يزيد في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
هذا العالم كذا في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
لغوة النفس لا يتجاوز من حيث هو ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
قوة العقل في كل نفس في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
اولا الاشياء المحبة في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما  
انما انما في هذا وفيها فانما كان له ان لا يكون له من غير ان يظهر له بالذات فيجب انما





البقيع غيرت الشيء على الغير زمان ذلك ما بيننا بغيره الخير على ويا وهو غير  
 ان يكون علم الشيء لم يتعد لا بالغيرية ونحوه لان العقل لا يقهر على الوقوف في الدنيا  
 في ذاته من القوة الشاهد العقل لا يرى كنهه يحتاج الى التوكل والسلوك اما على واما سفل  
 ولا يقهر على ان يشك على ان يقهر بغيره على ما في قوله لا يقهر بغيره شيء يتوهم فيبقى  
 عليه بغيره لان الذي هو قاهر هو البع الاول فما قبل ذلك سلك سفل العالم هو المظهر  
 الذي هو جلي البع البع الاول وما قبله بغيره وقهر على الاشياء التي تحتها ان يطلع  
 على ما بعدنا ونفقه لم يقدر على ان يتفكر في العالم الذي هو قاهر انما هو على العقل  
 الى مثالي النفس فارتقينا ما ارضى به ما بين ما نزلنا فاصبح من ايقه مضطربا  
 الى ان يطلع العقل الاول ونفقه هناك ولم يسطر سفل ولا من اطلع في ان الملك هناك  
 والعلق به بالعدا الا ان افضل ذلك فانه من القوة القوة وسائر العقول بل كمال النفس  
 لما كانت عليه نوراً وقوة وسائر العقول بل ان يطلع على القوة في انما العاقل ان ملك العقول  
 فيها ينسحب الى العقل فسلكت سفل ولا يقدر على ان العقل لم يكن يحتاج الى شيء من  
 ضما بلها لانه هو على ضما بلها على القوة على السفل على اسلك سفل فافقت بين  
 قهرها وسائر ضما بلها على ما فينا وسفلت هذا العالم القدر وسائر ضما بلها انما  
 في هذا العالم النفس ما انزوت كرهت حاجتها الى عالمها العقول ونسكت به ولزمت وحلت على لا  
 سكت حينئذ العالم العقول انزوت واكرم من العالم النفس في ارامتها انظر اليه ولم يثنى الرجوع  
 الى هذا العالم البتة ونفقه لان النفس اذا طاعت في هذه الدنيا والحقبة التي وصلت

الى الامم الحسنة الضعيفة القوة العقلية النورية وكلنا متساو لما ضلت في هذا العالم  
 ما ضلت وانزوت خيرا الا انما والحقبة التي من العاجب ان جليها خيرا من سفلها انما رتبه  
 والوسم انما لم يدهم الراسم بالكون اضمحل وقد فلا سجي على سفل فلا سجي كذا  
 وقدر على ان هذا هكذا وكانت النفس هي التي انزوت هذه الانا والحقبة في هذا  
 العالم انما السفل يكون هذه الاما وبقية ذلك انما لما وجدت الى عالمها انما رتبه  
 خيرا بمرتبة ذلك البقاء والنورية القوة فاحذت من ذلك القوة في تلك القوة والحقبة  
 الى هذا العالم فادبته بالنورية والحقبة والقوة خيرة لعالا النفس على هذا قد حال  
 هذا العالم على يد ربه الى ان رايته ذلك ونفسه بغيره فنفقه ان النفس على  
 بالسرطان في هذا العالم السفل للنفس الكلية ولا نفقه انما كانت من انما في هذا العالم  
 العاقل لا يطلع على ان لا يمكن ان يكون الشيء بقا رقه عالم رتبه فانه لا يطلع به ونفقه  
 من فانه لا نفقه وان كانت سفلت الى هذا العالم فانه متعلق بها لانه قد يمكن  
 ان يكون هناك ولا يخرج من هذا العالم فان قال قائل فليكن هذا العالم لا يمكن في  
 بهذا العالم قلنا لان العالم الحسنة عالمها وقد امتلأنا انفسا من شوائب القوة  
 ولما خاضنا من كثر ما يميز من القوة والحياء واللفظ فلا يمكن من ذلك العالم العقول ولا  
 بما يعلم من عالمها النفس من انما يقهر على ان يطلع في العالم العقول وما نزل الى عالمها  
 من غير طوعنا على هذا العالم من انفسنا شوائب القوة ولا يقدر على ان يطلع في العالم  
 ان يمكن به والحقبة العاقل على انما من شوائب النفس فانه لا يمكن على النفس انما















[illegible][illegible]







[illegible][illegible]

وقصه على اجزاء كثيرة تكون كل حركة الفلك والكراكب فانما في واحدة عند انفسها وفي غيرها  
 ويغير بها كثيرة ويجعل عددا لا يام وذلك ان الاشياء على انما لها طاقون كجسم لا يام  
 كنهية ومما قاما على انما اليوم في واحد وليست هناك ايام فانها انما هي واحدة  
 لئلا يكون هناك اياما مختلفة في بعضها بعضا ونفكنا اليوم من الاشياء لانها لا تكون في بلاد  
 انفس الكواكب اياما متوالية في بعض الايام في بعض اليوم ان بعضا لها جارت ذلك  
 البعد وحيث من فلك اليوم ومما في هذه اليوم فان قال قائل ان الكواكب في قد  
 تروا لنا من العلوم كيف تقدمت في العالم السفل وكيف يتقلدون عن شيء الرشي وكيف  
 يستقبل الارض من بعض المعجز فان كانت ترى ذلك فلا بد ان يكون لها سر لما سئلت  
 الامور التي قد سلف والقرين التي قد حلت فان كانت من كبر ذلك فلا بد ان لها ذات ذلك  
 فلك ليس من الاضطرار ان يكون لها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 العربية الحسية انما هي تأملها باهوت الساعات على هذا المصراع يا ضا هذه الاشياء  
 انما هي من الحس في حرمنا وملا طينتها ان يوج علم الحس في الحس ان يكون في العلم في الحس  
 تدبر الحس في علم الحس واسلم في علم الحس في الدليل على ذلك انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 ان يكون حرمنا في الايام ان يبين ان الحس في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 لا اختلاف في الحس في الحس في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 حرمنا في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 فلكه سنان الفلك ما جرت به الامور انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب

في

في حرمنا في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 بين حرمنا في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 ان حرمنا في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 الحس في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 او في حرمنا في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 على ذلك ما نحن قائلون انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 وانما في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 الا في حرمنا في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 ان حرمنا في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 سرنا وانما في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 حرمنا في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 زمان دون زمان في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 الفلك في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 يتبدل فان كان هذا هكذا كانت الكواكب انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 اليوم في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب  
 فلكه في كبرها انما في كبرها قد ترى ان لا يكون عدل اليوم في الكواكب







العقل الشريف عما عليه ويدور لها كمال لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث  
 ويرى هذا كذا في أشياء متقدمة عقله وحسنه وهذا كذا من جهة لا يتصل بها الحق هنا كذا  
 هو من جهة العقل والحق من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 من الترتيب لا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 بجميع العقول والاعتقالات وكذا في العالم ما كان دالاً على كونه لا في العقل والاعتقالات  
 محتاج إلى الترتيب لا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 الأشياء كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 لا تامة في حجة العقول والحق دالاً على كونه لا في العقل والاعتقالات  
 على كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 ان شدة العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 لا مع العلم ان العلم انما يتبين بالاعتقالات والحق من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 والاعتقالات التي هي كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 مع ما لا يربطها بغيره من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 انما يتبين من العقل والحق ان العقل لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 وبما عليه كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 ما هو العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 كما يتبين من العقل والحق ان العقل لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا

التي في ذلك العالم الذي الشريف كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 هناك ما لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 شياء التي هناك ما لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 فلا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 والعقل والاعتقالات كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 انما يتبين من العقل والحق ان العقل لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 وهو العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 وان كان العقل والاعتقالات كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 يكون العقل والاعتقالات كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 فان كان هذا هكذا كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 ان ايضا انما يتبين من العقل والحق ان العقل لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 العقل وان كان العقل والاعتقالات كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 العاقل والمعتقل فان كان العقل والاعتقالات كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 يستلزم ان يكون العقل والاعتقالات كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 ابل ان العقل والاعتقالات كذا في العقل من حيث لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 في سائر ما لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا  
 تلك انما يتبين من العقل والحق ان العقل لا يربطها بغيره من غير مدعى الثاني من حيث لا



















وأيضا قيل لأخاه ذوات النفس نبات مستقمة على غير ما على النفس بقية سائر الأجزاء  
فقولنا أنها نبات من وراء هذه الأجزاء المسمى على السطحات هي الأجزاء الفوقية قلنا  
وإن ذكرنا من وراء هذه الأجزاء المسمى على الأجزاء من غير أن هذا النبات على ما هو على السطحات  
هذه الأجزاء المسمى على السطحات لها وأجزاء كيف يمكن أن يكون الجذر الذي هو على السطحات  
وصحبه هو هذا فتح حال أن يكون الأجزاء التي هي على السطحات والأجزاء التي هي على السطحات  
حدثت منها حيوة كما حدث بين العقل والاشياء العقلية فإن قلنا قلنا أن الأجزاء الأولى  
ليست بذوات نفس وأجزاء وأجزاء ذوات نفس وحيوة الأجزاء بعضها ببعض و  
مقتضاها أن بعض قلنا أن الأجزاء هي على السطحات أن يكون لها الأجزاء وروايتنا نفس وحيوة  
قلنا أن الأجزاء على السطحات هي التي تخرج بعض الأجزاء بعض ويفيد في بعضها بعض  
فإن كان اعتبار الأجزاء بعضها ببعض لا يكون إلا على ما قلنا أن الأجزاء هي على السطحات  
نقولنا أن الأجزاء الأجزاء بعضها بعض على السطحات الأجزاء ذوات النفس هي على السطحات  
التي هي على السطحات الأجزاء المركبة هي على السطحات كذلك الأجزاء المسمى على السطحات  
أجزاء وحيوة والنفس وحيوة الأجزاء هي على السطحات الأجزاء هي على السطحات  
أجزاء وحيوة وأجزاء ذلك كذلك لأن العقل والاشياء العقلية هي على السطحات هي على السطحات  
جزء على ما هو على السطحات هي على السطحات الأجزاء هي على السطحات هي على السطحات  
الخاصة على السطحات هي على السطحات هي على السطحات هي على السطحات هي على السطحات  
أجزاء على السطحات هي على السطحات هي على السطحات هي على السطحات هي على السطحات

کتابخانه

کتابت

جعلنا ذات جشواً ونفس وجوهر وسهل ما يراى اجراماً ويفوقه على ما يخرج من كمال الطبيعة  
جربته هو لا يتغير ونفقاً لا يمكن ان يكون جرم ما من الاجرام ما تاباً على ما هو جرم على ان  
او يرى كما اذا كانت القوة النفسانية غير موجودة في ذلك فان من طبيعة الجوهر والسياسة  
والانطلاق ان الالهام الجرام لا ينفص عنه ولا حجة له لما اذا كانت اسهل هكذا ولكن انما  
لو كان بعض الاجرام هو النفس وكانت النفس جرمية على كل اناس لانها ما كان لها اسراراً  
الاجسام التي لا نفقاً لها حجة لان الاجرام كلها اجراماً ما لها من هيولى واحدة  
فان كانت الاجرام هيولى لا تارة وكانت النفس هيولى من اجرام فلان ان الاجرام والافاض  
يتفق وتختلف ويصير الماهيول لان هيولى الاجرام كلها واحدة مهيولى كمالها  
يتخلل فان كان هذا هكذا وكانت النفس جرمية من اجرام كانت متفصلة بالية  
لا على ما لا يسليل ان الاجرام ويتفق الى الماهيولى فانما انفصلت الاجرام كلها وقت  
الكون لا من غير الاشياء كلها الى الماهيولى فاذا ردت الاشياء كلها الى الماهيولى <sup>وهو</sup> الماهيولى  
وهو ملتبس بطل الكون فاذا بطل الكون بطل العالم كله وان كان جرمياً محضاً  
وهذا في ذاته لا يطل العالم بأسره البطلان كقولنا ان العالم لا ياطل العالم جرمياً فقط  
لكنه متغير لا نفس حقيقة بالاسم فقط قلنا اما الاسم فلا يبرو اما الحقيقة فقط قلنا  
عنه النفس والجوهر وذلك انكم جعلتم النفس غير الاجرام وان كانت النفس جرمية ما كان  
كل جرم متفصلاً بالاضافة تحت الضاد ولا ان النفس يتغير ويحل ويغير بالاضافة  
الى كل واحد تحت الضاد وهذا كما يجب ان ذلك اذ قيل يمكن ان يكون النفس جرمياً



الطريق كما هو مرسى لخلق الامان لم يطبق المهر او الفرج فانه يكون جرم من الاجرام  
ولا فرق هنا وبين الاجرام المبسوطة والمركبة من اجزاء كثيرة كما في السبع اقسام  
وليس يلحق النفس ان يكون طرفة الحال والا كما في هذا وادف من الاجرام القليلة  
وليت تكن بل النفس ان ينفصل من اجزاء كثيرة كما في الطبيعة كنفط الصلابة  
على مظهرها ونقول ان كل جرم فليطأ كما في الطبيعة فاذ لم يجرى جرمه ولا اتصاله  
بل النفس على اتصال الجرم وهذا نيتنا في الوحدة متفانية في الجرم من النفس وكيف  
يمكن ان يكون الجرم من غير هذا نيتنا في الوحدة متفانية في الجرم من النفس وكيف  
التفوق ولم يثبت على حاله واحد في التبع فكيف يمكن ان يكون الجوهر والجمع فضايف  
وهما سبيلان مصان وغير فان سرهما وان لا يتقوى على لزوم نفسه فيطأ في الجرم  
ان لا يتقوى على لزوم غيره فكيف يمكن ان يكون النفس هذا العالم وهو مظهر  
النفس وتشرح ونقول ان هذا العالم لا يجرى بالبحث والخلق بل بما يجرى في ذاته  
عقلية لغاية الجرم الذي كان هذا هكذا قلنا ان النفس الحقيقية هي التي على هذا  
العالم والادوية البرقية اما في غيره من هذا العالم الذي يجرى في العالم بالبحث والخلق على  
يكن اجرام الحيوان فلهنا ما دامت النفس فيها فخر بالثبات في ذاتها فخرها المربط والفرق  
بالعبد واليهات فكذلك العالم على ما دامت النفس فيه يراق دائم فان كانت تلك النفس  
على حال التبرؤ وتبرؤ لها على ذلك الجرم وان كان الحق يحيط بهم لا اذ يتركه ولا يتركه  
الاشياء الى ان يخلق الله من غير ان يكون في الاجرام كلها المبسوطة والمركبة من اجزاء كثيرة

من اجزاء كثيرة الحق بان جعلوا النفس من اجزاء كثيرة كما في الطبيعة واما ما وصفنا  
هذه النفس فانه لا يجرى وليس يمكن ان يكون القوة الشريفة اكثر من دون التنازل والجمع  
فان الله لا يترك النفس من ان يكون لها مكان يثبت فيه فليطأ ان ذلك جعلوا كالماء في  
واننا لا نعلم ان في النفس من اجزاء كثيرة كما في الطبيعة بل انما اجزاء الجرم هي التي  
يجري على طرفة العين فيروى في النفس والنفس هي التي كان الاجرام فيها فلهنا ما  
دوام الاجرام مكان النفس لان النفس في الجرم معلول والعلل في النفس هي نفسها  
ولا يحتاج في ثباتها الى العلل والعلل في الجرم معلول والعلل في النفس هي نفسها  
فوام اجزاء العالم العلل في النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
لذا لا يجرى في غيرها من غيرها وانما هي النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
الجزء الذي في ذاته في العقل لا يجرى في ذاته فلهنا ما دامت النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
العرونة لا يجرى في غيرها من غيرها وانما هي النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
كثرة النفس لها فان كان هذا هكذا فكيف يمكن ان يكون النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
لذا فان قالوا ان النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
ان يكون الحقيقة هي التي في النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
الاول انما هي النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
غير مبسوطة فليكون فيها وبين الاجرام في ذاتها ونقول ان الحقيقة هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها  
من الاشياء المحركة وليت بها ما كان كانت الحقيقة هي نفسها انما هي النفس فلهنا ما دامت النفس هي نفسها









على ذلك الحس من جهة فمعرفة محسنة فكذلك ينبغي ان يعرف من ادوات الحس  
 المنع والعقل والافعال وان يرجع ويرجع اليه الحس الظاهر ويستعمل العقل  
 ادواتها في معرفة النعمات الخالصة المتبقية العارية عن الحس البهيمية والظواهر التي لا يعلمها  
 سماع وكلاما معينا انما هو شعور وطول ويعلم ان النعمات المتبقية في الحس انما هي احكامها  
 تلك النعمات على معرفة واستعمالها عندهم من جهة وكلاما من جهة ١١٢  
 يعلم ان شعورهم من جهة العقل والافعال والاشياء الظاهرة من الواحد المحس هو على ما  
 كلفه وليس كشي من الاشياء والاشياء والاشياء والاشياء كلها في الحس  
 هو في شئ من الاشياء وذلك لان الاشياء كلها انما اتبعت من جهة شأها وقوامها في  
 مرجعها فانها لا تكون كشيء يمكن ان يكون الاشياء من الواحد المحس الذي لا يمكن ان يتغير  
 ولا كشيء يمتنع من ان يكون في ذاته مدحوقا وليس في شئ من الاشياء على ما كان داعيا  
 اتبعت من الاشياء كلها وذلك لانها لم يكن هو في شئ من النعمات وانما هو في شئ من النعمات  
 للم يمكن ان يكون في شئ من الاشياء واثبات الاشياء كلها في شئ من النعمات انما اتبعت  
 من جهة النعمات والاشياء في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 الظاهر والاشياء الظاهرة في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 ولم يكن يمكن ان يتغير الشئ الذي عرفه انما هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 انما هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات

يكون

يكون دورته والاشياء الظاهرة الواحد المحس كما يعرفه انما هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 ولا يطلب انما هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 لا يمكن ان يكون الاشياء كما هي في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 انما هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 انما هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 الواحد المحس هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 امثلا كونه في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 تصور العقل وذلك لانها اتبعت من جهة النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 على الواحد المحس هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 الواحد المحس هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 الحق في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 بالواحد المحس هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 وهو انما هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 النعمات التي اتبعت من جهة الواحد المحس هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 معلول له في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 هذا هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات  
 انما هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات هو في شئ من النعمات













الانسان الحيوان والنبوة فلا يكون هذه الصفة مستمرة فيكون شبيهة بالانسان الاول  
 على ما عليه ابتدأ الخلق ان هو صورة من الصورة لا يتغير ما هو وابتدأ فيه صفة صورة الا  
 شأن الحيوان في صفة الانسان المركب من نفس وجسم فان كان هذا هكذا لمثلنا لما  
 عرف بعد الانسان انه هو الانسان لم يزلنا نفضل الانسان على كونه صفة وتكون الصفة  
 التي وصفنا بها الانسان انما يقع على المركب من نفس وجسم على الانسان المسمى <sup>بالمركب</sup> <sup>بالمركب</sup>  
 الخفة وينبغي ان ارادوا ان يصف شيئا هو انسانا ان يصفه مع صفة لا وانه لا يصف  
 بالكلية بل يصف ذلك الشيء بعد ما اذا اراد ان يصف شيئا ليس له في نفسه  
 الصورة بعد ما كان هذا هكذا قلنا ان ارادوا ان يصف الانسان فاما يصف  
 صورة الانسان بعد ما كان من اراد ان يصف الاشياء بالصفات في صفة صورة الشيء <sup>الشيء</sup>  
 كما ان صورة ما هو الشيء الذي به الانسان انسانا من غير ما به من هو الذي يصف ان يكون  
 فان كان هذا هكذا قلنا ان صفة الصورة هو الانسان انما يقع على ما جعل في  
 بل هو لا يجوز انما قلنا ان كان ذلك كذلك لان الانسان حيوة فاطقة فلا يمكن ان يكون  
 حيوة بلا نفس والنفس هي التي يحيط الحيوة بالاطقة لان كان هذا هكذا فاما قلنا  
 ان الانسان من خلق النفس فلا يكون جوهرا او يكونه النفس في الانسان حينئذ ان كانت النفس  
 انما قلنا الانسان وجب هذا ان يكون النفس انما هو التي في جسم ان يصف جسم الانسان  
 ان يكون ذلك الجسم انما هو الذي في غير مكان وذلك لان النفس لا يزل من هذا الجسم الا اذا  
 كانت مع هذا الجسم الانسان في الدنيا لان فان كانت النفس ثابتة بالانسان في الدنيا

ان يكون الانسان غير من طبع النفس فان ذلك كذلك شأن الذي يصف ان يكون الانسان الاول  
 شأن هو المركب من نفس وجسم شيئا فان لو كان النفس ذات طبع من انواع الطبع والاطلاق  
 بالكلية العقل ذلك شأن النفس قبل من انواع العقل ولا يمكن ان يكون العقل من غير طبع  
 ذلك يكون العقل في الغيوب فان الحبيب اليك بل نفس والنفس هي التي في نفس  
 من طبع ذلك العقل من الحبيب نفسا غير نفس من طبعها وانما يصف ذلك العقل والاطلاق  
 وانما قلنا ان النفس هي نفسا لان العقل هو العقل الذي في نفس ثابتة بالنفس وليس بها ان  
 هذه كلها هي انما هي ان يكونه فاما قلنا ان الطبع هو الطبع انما هو فاما العقل انما هو  
 النفس انما هي فان كانت النفس على هذه الصفة لان في الطبع فاعلم ان الطبع ان في النفس  
 الانسانية هي انما هي ان يكونه فاما قلنا ان الطبع هو الطبع انما هو فاما العقل انما هو  
 الجسم على هذه الصفة فاما ان يكونه فاما قلنا ان الطبع هو الطبع انما هو فاما العقل انما هو  
 من غير طبع ما يكون ان يصف ذلك الجسم من صفة الانسان الحق فكان للصورة نفسية  
 الجسم في ما نشأ في بعض ما يمكن ان يصفه في بعض من طبع الانسان الصورة في  
 فغيرها بصورة هذا الانسان على غير ما يمكن ان يصفه العقل والنفس في طبعها فيكون  
 تلك الصورة انما هي صفة الانسان الا انها قد وادخلت من غير طبعها فيكون ذلك الجسم  
 حكم الانسان فاعلم ان لا حيوة ولا حكمة ولا طاعة ولا قوة ولا ذلك هذا الانسان في  
 هو من ذلك لان الانسان الا ان العقل هو العقل والنفس وقد مر من ان شبيه هذا  
 لان الانسان الحق وذلك انما هي صفة الانسان الاول الا انها جعلها

فيضعيفه بلولة بوزو وذكنا نقرى هذا الانسان وجودة وعلاته ضعيفه وهو في الانسان  
 الاول قوته جبارا والاشان الاول حواس قوته غلظا هي اقوى واظن واظهر من هولاء  
 فاشان لان هذه الاشياء اسما مقلد لا قلنا ما لان من يرى الانسان في الاول لا يظن في  
 ان يكون حيرا فاقول وان يكون له حواس قوته لا يظن عندا شرا في الاول والاشان عليه  
 وذكنا لان الانسان الاول لم يسطع فيه جميع الخالات الانسانية الا انها تنوع في  
 واقوى وهذا الانسان هو الانسان الذي هو مودع الخلق لا يظن في الاول لا يظن في الاول  
 الانسان الذي يستعمل اليد ويحمل اعداءه بل يدير هذه النفس يستعمل اليد في  
 اعلا له اولها في النفس القوية لا يظن في اليد يستعمل اليد انسانا اي في حركات  
 الحيوانية وذلك ان اذا علمت النفس في اليد المكونة حسا استعملت النفس في الحركات  
 واعطيت اجرة الشرف واكرموا في قولنا ان من حيث من العلو كمن في قولنا ان من اجرة  
 اذ في اعطيت من حركاته لان النفس الحرة التي طقت لا يبرح من العالم العقلي كمن في  
 المجرة ويكون هذه متعلقه بربك فيكون كماله بكل هذه النفس ولعلك علمت كمال هذا  
 الانسان وانك انت ضعيف حقيقا اقوى واقوى واظهر من اول النفس القوية عليه  
 وانصافا لها فان قال قائل انك انت المصور وهو في العالم الاعلى حسا وتكيفت فيكون انك  
 في كماله كقوة القافية لهية وهو مودع في كماله في قولنا ان الحسن الذي في العالم الاعلى  
 امره ان يجره في العقل لا يشبه هذا الحسن الذي في العالم الاول وذلك ان الحسن هنا  
 هذا الحسن الذي لا يحسن هناك على من من هذا الحسن الذي هناك فليس كماله حسا

الاشان

الاشان السطوة على الحسن الانسان لا يظن متعلبا به فاما انما يقال هذا الانسان حسن  
 من هناك او قسا له من كماله هذه النار والاشان الحسن كماله في النفس التي هناك افضل  
 بالحسن العاين في النفس التي فيها ولو كانت في العالم الاعلى ليعلم كماله من هناك الا حسا  
 كماله في النفس بحسبها وبها لها وكان الانسان الذي هو كماله بحسبها وبها لها الصفا  
 فذلك ما في قولنا ان الشان الذي هو حسنه للانسان الاول في عالم الاجسام بحسب الاجسام  
 ويرى لان في الانسان الاخير الذي هو حسنه للانسان الاول كماله الانسان الاول لا يشبه  
 بها في الانسان الاول كماله في الاول في العالم الاعلى في بعض من هذا الانسان انك  
 وهو الانسان الذي في العالم الاعلى في الانسان والاشان الذي في قوله على الانسان انك  
 وهو الذي في العالم الحسني اسفل فان كان هذا كمالا على ما هو متعلقا في الانسان  
 الحسني الانسان النصف في الانسان النصف وانما في هذا هو كماله كماله في الانسان  
 به لان حسنه لم ياوز كماله في بعض من افعيل الانسان النصف وبعض افعيل الانسان  
 النصف وذكنا لان في الانسان الحسني افعال الانسان النصف في كماله الانسان  
 النصف فجميع الانسان الحسني اعلا اكثر من اعلى النصف في النصف الا انه في بعضه ضعيف  
 منه لان حسنه لم ياوز كماله في الانسان الاول حسنه الا انه في بعضه افضل من الحسنين  
 في الانسان النصف وان الانسان النصف انما لا يحسن من الانسان العاين في العالم الاعلى  
 النصف كماله في بعضه افضل من كماله في بعضه كماله في الحسن في الانسان وكذا في بعضه  
 الاشياء النصف من الاشياء النصف بل الاشياء النصف المستفيدة من الاشياء النصف كماله



مستقلة عما يكون كنهها حيث هذه الاشياء يتشبه بملك الاشياء في جميع طاقاتها وان نفوس  
 هذا الانسان تملكه مستفاد من الاشياء في العالم وانما متصلة بملك النفوس فيكون يتصرف  
 هذا الانسان بحسب تلك النفوس حيث يقرر الانسان العالم الاطلي وليست تلك النفوس  
 اجساما ولا تملك الاشياء بخير هذا الانسان ويمكن ان تكون تلك النفوس متصلة بملك النفوس  
 هذه النفوس بغير الاشياء بنوع اخر فيخرج من هذا النوع وهذا الجبر والملك متعارف  
 انما نفوسنا كثر بملك الاشياء من هذه النفوس في ملك النفوس بملك النفوس وهذا الجبر والملك  
 لتعقد وانما ملك النفوس بملك النفوس من هذا الجبر لا يتبع على الاشياء او من انفسنا وادبنا على  
 الانسان فذلك ملك النفوس بملك النفوس في ملك النفوس بملك النفوس وهذا الجبر بملك النفوس  
 بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 انما نفوسنا بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 كيف يكون ملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 السطحية ملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 انما نفوسنا بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 في هذا العالم الحسن لا عالم الاطلي فنقول انما نفوسنا بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 جميع الاشياء بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 فذلك نفوسنا بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 انما نفوسنا بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس

كان هذا كنهها فكلما انما ابداع النفس بغيره من الحيوان لم يبدع ليكون في العالم الاطلي  
 كنه ليكون في العالم الاطلي وذلك ان كل ما يبدع من ابداع الاول بلا توقف فبذلك  
 العالم الاطلي تام كامل بغير توقف تحت انفسنا وان كان ذلك كنهها فكلما انما ابداع النفس بغيره  
 من الحيوان لم يبدع ليكون ههنا كنهها بغيره ليكون في العالم الاطلي تام كامل بغيره  
 جميع من الحيوان وبغيره كنهها بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 اضطرار كنهها بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 طمان في ملك جميع النفوس في ملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 لا نفوسنا بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 هناك كنهها بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره  
 الذي في ملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 ان النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 وان كانت ملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 المبدع ان يكون مثل صفاته المبدع والا ان المبدع والمبدع والمبدع والمبدع والمبدع والمبدع  
 واحد لان المبدع مبدعها والمبدع مبدعها وهو في ملك النفوس بملك النفوس بملك النفوس  
 يكون في صفاته المبدع كنهها بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره



فترى العقل العام لا يظلم كل عقل في جميع العقول وهذا العقل باسمه يقول انما  
 تريد ان يكون ان ينفرد على هذا العقل ان يجعله عاماً لا يقتصر به الاشياء والعقول بل انما  
 لا يخرج عن الانسان فحق ان الانسان الذي هي صفاته العامة لتسفل ليس مثل الانسان الذي  
 في السالم لا على اعتبار ما كان هذا الانسان ليس مثلك ان الانسان لم يكن ايضا سائر الحيوان  
 الذي هناك مثل الحيوان الذي هي صفاته لا تكتفى اذ لو كان من هذا كذا وقال ان العقل الانسان  
 الذي هي صفاته هو ليس مثل العقل الانسان الذي هي صفاته وكون الانسان الذي هي صفاته  
 ويحكم العقل الانسان الذي لا يروي ولا يفيق وهو قبل ان ينطق وهو العقل الذي قال انما  
 قال انما ينطق الانسان في هذا العالم وروى ذلك سائر الحيوان لا يروي ولا يفيق انما  
 صفاته هو صفاته العامة انما يقول فلان العقل مختلف وكذلك ان العقل الذي في  
 غير العقل الذي في سائر الحيوان فلان كان العقل الذي في الحيات العامة هي صفاته لا يخرج  
 الروى والعقل فلما خلقه في هذا العالم لا يكون ذهني فلان قال انما انما كانت  
 العامة الحيوان ذهني فلم يرد انما قال انما ينطق وكلما وان كان النطق عبارة لفظية هي  
 فلم يكن انما كلام سواء بالروى ولكن روية كل واحد منهم غير روية صاحب قلنا انما  
 ان يعلم انما اختلاف الحيرة والعقول بل انما له اختلاف حيرة والعقول فلان كانت  
 حيوان مختلفه وعقول مختلفة لان بعضها انما هي من الانسان والحيوان من صفاته  
 الحيرة والعقول بعضها انما هي من العقل انما هي بعضها انما هي من العقل فلان  
 من العقل انما هو روي من صفاته الانما فلان كانت صفاته انما هي من صفاته

الامكان الواحد للشيء مع الواحد المبدع لم يكن، ففرق الواحد المبدع في الوحدانية  
ولا ان يكون احد وحدانية منه بل كان من الواحدين يكون في الوحدانية متفرقا من الواحد  
المبدع واذا بان البراءة التي هي افضل الفضائل وواحد الامور من الواحدين يكون ذلك  
الفضل على اكثر من واحد بل يكون مثل الفاضل سواء كان ليس من الواحدين بل يكون  
الفضل له عليه واحدا لا في اكثر بل لان اكثر فلا والواحد وذلك ان الواحد هو التام  
واكثر هو النقص وان كان الفضل عليه غير اكثر فلا اكمل من ان يكون اثنين و  
كما واحد من اثنين يتكسر هذا وسواء قد بين هذا شيئا الا ان كان هذا كذلك  
وهنا عقل وميزة فبان ذلك العقل ليس هو كقول واحد منكم لكنه عقل في جميع  
العقل وكلها واحد من العقل على كل شيء قدر كثرة العقول واكثرها نفس  
التي هذا كيف لا ينافي وحدة مغزاة كلها لا انت النفس على جساما وضايقه ان عقل  
النفس على انما هي واحدة فبان ان هذا هكذا وان كانت النفس على الواحد واحدة  
من الانفس فلا في هذا كما ينبغي بان ان هذا هكذا لان هناك ايضا ان هذا هكذا  
بينه هو في هذا بان لا يمكن انما اعطى فاصوره كثيرة وان كانت صورها على انما فيه  
لان قاله لا في بعض الجواهر انما كانت كثيرة فاعطى الكلام الكريم اعطى فاعطى انما  
الدينه على كل شيء فانه هكذا وذلك اذ ان الى الناطق النطق هو اكثر الاشياء  
في الوجود والناطق لا عقله الى الذي بان ان الكريمة الموضع اكثرها الذي لا يكون  
فيه بل يكون في النطق الذي وكيف يمكن ان يكون في العقل هو لا عقل ولا نطق فاما





ان كل صورة طبيعة في هذا العالم هي تدرك بالحواس لا انما هناك يتبع الفضل والعلو ذلك  
 انما هي من متعلقة بالحيوان وهي هناك بلا هيولى وكل صورة طبيعة هي من قسم الجسم  
 الذي هو تلك الطبيعة لها هناك صفة الارض وهو اونا وانا وان كان هناك هذه الصورة  
 فلا بد ان هناك ايضا فان قالوا ان كان في العالم الاطراف نبات فكيف هي هناك وما  
 ثم تدور في كيف هي هناك فانه لا بد من ان يكون هناك اما جبريا ما يتصور انما هناك  
 في تلك الجوانب هناك فان كان في تلك الجوانب هناك فقلنا اما النبات فيجب ان يكون  
 ان هناك من لانها من اجزاء ذلك فان في النبات تلك فاما هذه هي على حيوان وان كانت  
 تلك النبات هي من حيوان فيكون في الارض فخرها ايضا وان يكون هذه الطول في النبات  
 الذي في العالم الاطراف وهو النبات الاول كما ان فيه يتبع لعل واشرف لان هذه الكون في الارض  
 هذا النبات انما من تلك الكون وان تلك الكون واحد لا يتبع جميع الكون انما في الارض  
 فكيف انما من يتبع جميع نبات هذا العالم الاطراف فيكون من تلك النباتات الكون وكما  
 طلب الطالب من النبات انما هو واحد وذلك ان النبات الكون احدها فان كان هذا هكذا  
 ثلث ان كان هذا النبات صياجا فليكن يكون ذلك النبات صياجا لان ذلك النبات من  
 النبات الاخر كما ان في هذا النبات فان نبات ان كان في الارض فقلنا ان ذلك النبات وانما  
 هذا النبات من صياج في الارض فانما في الارض هناك تلك كانت حيث كانت  
 فانما استعمل ذلك ان من علمنا انما هذه الارض لان هذه من تلك فقلنا ان هذه الارض  
 هي من تلك فاما هذه الارض بل هذه الارض هي من تلك فقلنا ان هذه الارض هي من تلك

الحيوان فانما نباتات من في اطلالها حيوان كثيرة ومعادن واحدة وغير ذلك وانما يكون  
 هذه نباتات من اجل الكون ذات النفس التي فيها فانما هي التي تصور في الارض هذه الصور  
 وهذه الكون هي صورة الارض التي هي في الارض لا يسلط الطبيعة في الارض الشجرة فلكل  
 هذا ملية في الارض في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 والجوانب من الارض في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 ان الكون الفاعلة في الارض في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 فيكون هذه الاطراف من الارض في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 الارض في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 الاول وان يكون هذه الارض انما في تلك الارض في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 الاطراف في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 فقلنا ان ذلك الكون في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 الذي يتبع عليها انما في تلك الكون فقلنا ان ذلك الكون واحد لا يتبع جميع الكون انما في الارض  
 والاضيق في تلك الكون في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 ان صياجا يطلب الكون في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 صياجا في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 وذلك اننا في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك  
 يكون في تلك الطبيعة الفاعلة في الارض الشجرة في تلك الارض في تلك



الحق لا يغير محرك في نفس ليس هو جبر ولا هو جبر بل الفاعل وكذا واحد من الأشياء التي هناك  
ثابت تام في أرض ليست بغيره وذلك لأن لا يما عد منها ثابت تام في الشيء الذي هو في شيء  
في الجبر هو غير انه يكون كالقوى البلية وليس للشيء غير الوضع الذي هو فيه وذلك لأن  
الحاصل عقل المحرك عقل انهم ومثاله ذلك هذه القوة الواحدة تحت الحس فاعادة في حقيقة  
وضوحها للوكائبة فيها غير انما وانما كانت مفيدة فان لم يكن منها في غير موضع خاص من  
ذلك واحد منها من فسطح وليس كالأشياء التي في السماء التي هي في مكان لا غير منها هي  
كل فاعاد ان الجبر فقد لم يتصل بالاعمال فقد رايته الجبر وذلك كل واحد وهو احد في  
عالم الجبر الواحد ونظره في كل واحد في نفسه وسواء في كل واحد في نفسه وكان هذا في الجبر  
كان جبرها في عالم الأرض وانما رايته الجبر في نفسه في عالم الأرض وفي عالمها  
ان جبرها في عالمها جبرها في عالمها في نفسه في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
ليس جبر ولا في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
لأنه ليس في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
به كذا في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
يقع في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
وغيره في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
بما فيها والى ما في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
منها لا يما لا يغير من حسنها بل كالأشياء التي في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها

منها

هناك فثبت ولا يما لا يغير من حسنها بل كالأشياء التي في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
عند الا لا يما لا يغير من حسنها بل كالأشياء التي في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
وانما يدرى تلك الجبر في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
الجبر هو الجبر في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
الجبر هو الجبر في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
واما الجبر في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
المشروع في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
في اسما ورسوم الاشياء التي في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
اهل النفاة والحدود وهم الذين اجتمعوا في النظر في كذا العالم فاعادوا في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
وقرأها في الذين يقولون ان وراءهم جبر في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
اجمع كالأشياء في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
اجمع كالأشياء في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
الربا لا يما لا يغير من حسنها بل كالأشياء التي في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
العالم الا في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
ولن يتعد إلى النظر في كذا العالم الا انما في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
وهو الذي في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها  
الذين في كذا العالم في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها في عالمها





بالقاعدة التي بناها الكاتب لا كما قد يستعملون القضايا والاقاويل ولا كما صلبوا في الشك في  
 به في غيرهم انهم ارادوا من الاداء واللفظ كلفهم كما قد ينشئ هذا في جهالة او في بعض الاسماء  
 فيعرف بها اصنافا وتلك الاصناف كما لو ارادوا ان يصفوا بعض العلوم بصفات اخرى اما  
 الناس على ذلك كانوا يفعلون في غير العلوم والصفات مما عرفت انهم كانوا يفعلون كغيرهم من  
 الاشياء اصفاءا غير معتبر بصفة واحدة ويقترون تلك الاسماء في هذا العلم فيكون لهم كما يكتب  
 ينطق وحروف غيرهم وعلى هذا كانت كتبهم التي في هذه المصنفات ووضعوا بها الاشياء او انما فعلوا  
 ذلك لانهم ارادوا ان يعلموا ان كل علم وكل علم غير من الاشياء اصفاءا بصفة واحدة  
 لا يصح ان لا يلاحظوا ما بدعته صمدية واحدة بلا روي ولا في ان مبدعها واحد على غير  
 الاشياء وليس على قدر واحدة فقط لا يتبع من انهم العقل كانوا يفعلون تلك الاشياء  
 والاسماء اصفاءا كما قد روي في القضا والحق وانما فعلوا ذلك لانهم ارادوا ان يعلموا انهم  
 الاسماء التي تسمى بها هذه مثل تلك الاسماء العقلية التي في هذه الاسماء على ما روي  
 ما فعلوا ولو ان احد اطلق الفكر في الرواية العقلية التي من اجلها فعلوا ذلك وكيف قالوا ان  
 تلك العقلية هي التي هي من مبدعها انهم فان كانوا يصنعون له هذا هذا لا يرجع لانهم يشكوا  
 العقلية وانهم قد فعلوا العقل في الاشياء العقلية ثم مثلها باسم علم وانما فعلوا  
 صانها كما يكتب فيروا على ان يصح من تلك الاشياء العقلية المبدعة للبراهين في غاية الاتقان من غير  
 ان يروى في العلم كيف ينبغي ان يكون كما يروى في مقتضى حصة الاشياء لانه في تلك والعقلية المحيطة  
 بالروية فقط وبما يروى في البراهين العقلية وصرح في مقتضى حصة البراهين في تلك والعقلية المحيطة

من مثل المحسن واليقا والاشياء التي يفعلها الفاعل بالروية والعقلية المحيطة بالروية  
 المحسن ان يكون مستقفا مستقفا على الاشياء التي يكون من الفاعل الاول بالروية والعقلية  
 من مثل ان يكون والقفا والمحسن من الاشياء التي يكون من الفاعل الاول بالروية والعقلية  
 ابداع الاشياء بعينه وروية الاشياء من مثلها على انهم فعلوا بالاشياء العقلية في غيرهم  
 ففعلوا ذلك في تلك الاشياء في ابداع الاشياء الى الفحص من مثلها وانما جعلوا المحسن  
 في كونها واثباتها لانها على العمل كما فعلوا اصفاءا مستقفا بصفة على كل هذا ولا روي  
 ولا في غيرهم من مثلها ففعلوا مثلها ففعلوا اصفاءا مستقفا على كل هذا ولا روي  
 الاولين على ان هذا العمل لم يكن بنفسه ولا بالحق بل انما كان من مطلق حكم فاضل  
 غير ان يبين انما كان الفحص من مقتضى هذا العمل وهو في الرواية والاصناف العقلية او مقتضى  
 وفكره في مقتضى ان يبين ان يخلق ولا اوصافا في مقتضى الوسط من العالم ثم يخلق فيكون  
 فرق الا انهم لم يخلقوا هو ابداعه في قولهم فخلقوا فخلقوا فخلقوا فخلقوا فخلقوا فخلقوا  
 يجعلوا فرق في قولهم في جميع الاشياء التي يخلقون بها انهم يصنعونها ولا يخلقونها  
 ويجعلوا المصنوع والفاعل والفاعل يصنع الفاعل على ما فعلوا فاعلموا انهم لا  
 شيئا في ذهنهم روي في القضا في قولهم فخلقوا فخلقوا فخلقوا فخلقوا فخلقوا فخلقوا  
 او كما قد يصفون ان يتوهم من هذه الصفة على البراهين العقلية في تلك الاشياء في غير  
 يمكن ولا يلزم ان تكون البراهين العقلية الشريفة ولا يمكن ان يقولوا ان البراهين العقلية  
 اولاد الاشياء وكيف يبدعها ثم بعد ذلك يدعون ان لا يلزم ان يكون الاشياء المبدعة اصفاءا













